ندوة مجلة الآداب

حول حضور الأدب التونسي في «الآداب»

رضوان الكوني

يسعدني اليوم أن أقفَ هنا بين هذا الجمع الكريم من الأدباء العرب الذين قدِموا للمشاركة في هذا الاحتفال، ويقيني أنَّ خلف هؤلاء الحضور آلافاً من قرّاء مجلة **الآداب** يؤيِّدون إقامة هذا الحفل ويطمحون إلى أن يكون هذا العرس في مستوى أرقى وصورة أبهى يليقان معاً بحجم هذه المجلّة الفتيّة على الدوام برغم مرور ما يزيد عن أربعين عاماً منذ صدور عددها الأوّل(. . .)

هذه إحدى المناسبات القليلة التي نتخلَّص فيها من جحودنا ونقدم فيها على إسعاد بعض إخوتنا الذين ضحُّوا بالكثير. نسعدهم فقط بمثل هذا الاعتراف الجميل، الصّادق، الذي ـ حتّى نكون واقعيّين ـ لا يفوق أيّة جائزة ماليّة، ولكنّه يبعث في المحتفى به شحنة معنويّة تجعله سعيداً، راضياً لأنّه نال مكافأة غالية هي تجاوب الجمهور مع ما ينتج وينشر. ذلك هو التّتويج المنشود والسّعادة المبحوث عنها: أن يشهد المرء بعينيه ما يُقام لأجله من تكريم، وأن يسمع بأُذنيه ما يُقال فيه من كلمات الثّناء والتقريظ في لهجة صادقة(. . .)

* * *

يتّضح لقرّاء **الآداب** المواظبين أنَّ المجلّة قامت بتأسيس أدب جديد ومكّنت له بالارتكاز على دعائم ثلاث هي:

١ ـ الفكر القومي.

٢ ـ التزام لغة عربيّة فصحى موائمة للعصر أخذت من الماضي إشراقة لفظه واحترمت القواعد، وقوّت قدرة اللّغة الاشتقاقيّة لتحيط بكلّ المعاني الحديثة.

٣ ـ تغذية الفكر العربي بأهمّ ما يجري في الفكر العالمي من تيّارات فكريّة وأدبيّة وفنّيّة.

تلك هي مجلّة **الآداب** في إلماعة خاطفة. ولعلَّ الاحتفال في حدّ ذاته بهذا المنجز الثقافي يقول أكثر ممّا نستطيع، ويتحدَّث بأسلوب أبلغ.

ولئن كان الاحتفال مركّزاً على المجلّة وصاحبها فهو في حقيقة الأمر يمتدّ ليكرّم كذلك الكتّاب الذين نالوا شرف الإسهام بأقلامهم في هذه المجلّة.

* * *

كنتُ أودُّ أن تكون مداخلتي في هذه النّدوة حول «القصّة التونسيّة في مجلّة **الآداب**»، ولكن العدد القليل من القصص التونسيّة المنشورة بـ **الآداب**، لا يفي بالحاجة ولا يشجِّع على كتابة دراسة جادّة في الموضوع. فباستثناء ما نُشر في الملفّ الخاصّ بالأدب التونسي الحديث لم تُنشر لأقلام تونسيّة إلاّ ثلاثُ قصص ولعلّها نشرت أكثر من هذا العدد؛ ذلك لأنَّ توزيع **الآداب** بتونس لم يكن دائماً منتظماً ويحدث أن تحتجب مرّات فلا توزّع إطلاقاً. لذلك سأتحدَّث عمّا نُشر بالملفّ الخاصّ المُشار إليه.

وفكرة إعداد ملفّات خاصّة عن أدب بلدٍ من البلدان فكرة إيجابيّة تُحسب للمجلّة إضافة إلى إيجابيّاتها العديدة. ولكن المؤسف حقّاً أن تتولّى مجلّة عربيّة التّعريف بأدبٍ عربي يُكتب في بلد عربي آخر(. . .) والأمر يدعو إلى الاستغراب(. . .) من الجائز أنَّ التّوزيع لم يقم بواجبه مثلما يتردَّد عادةً ولكن المؤكَّد أنَّ إخواننا لم يسعوا إلينا مثلما سعينا إليهم.

وحينما أحسَّت مجلّة **الآداب** بهذا النّقص بادرت ـ بعد عشرين سنة من تأسيسها ـ في عددها الرّابع (نيسان ١٩٧٢) بتخصيص ملحق مستقلّ يتضمَّن ملفّ الأدب التونسي الحديث. واحتوى هذا الملفّ ثماني قصص قصيرة وتسع قصائد وخمس دراسات. وحيث إنَّ **الآداب** اختارت منذ أعدادها الأولى أن تقدِّم دراسات نقديّة في باب «قرأتُ العدد الماضي» إسهاماً منها في إنشاء حركة نقديّة ناهضة تعمل على تقويم المادّة المنشورة أملاً في الفوز بنصٍّ إبداعيٍ أفضل وأرقى، فإنَّ القرّاء ـ ولاسيّما المبدعين ـ يهتمُّون كثيراً بالاطّلاع على هذا الركن للاستئناس بفهم حاصل لديهم أو للاهتداء إلى جوانب غابت عنهم أو لتصويب خللٍ ما(. . .) ونتيجةً لهذا الركن المتميِّز أُحدث ركن آخر تحت عنوان «مناقشات» يردّ فيه بعض القرّاء أو الكتّاب على ما ذهب إليه النّاقد من فهم وتأويل. وأصبحت مجلّة **الآداب** بهذا جامعة ثقافيّة تنشر الإبداع والدراسة والقراءة والنّقاش.

لذلك سعيتُ حينها إلى الاطّلاع على العدد الموالي لنشر الملفّ الخاصّ بالأدب التونسي لأتحسَّس موقع هذه العيّنة من إنتاجنا لدى نقّاد مجلّة **الآداب**. . . فكانت أكبر من أن توصف.

ولعلَّ مناقشة ما جاء في ذلك النّقد غير ذات فائدة اليوم خصوصاً بعد أن مرَّ على ذلك الملفّ ونقده أكثر من عشرين سنة. ولكن حضور الأدب التونسي في **الآداب** أمرٌ مطلوبٌ التطرُّقُ إليه في مثل هذا الاحتفال الذي يُقام لتلمّس مدى ما أسهمت به هذه المجلّة في تطوير الأدب العربي عموماً.

ودون الدخول في التّفاصيل التي لا يزيد ذكرها إلاَّ مرارة فقد اصطبغت القراءتان اللّتان تناول كاتباهما الإنتاجَ الشّعري والقصصي فقط بلهجة أستاذيّة فوقيّة خوّلتهما التّصحيح والتّوجيه وانتهت بهما إلى جمع كلِّ ذلك الإنتاج في سلّة واحدة وقذفها بعيداً بعيداً. إذْ اتّضح لهما أنَّ الأدباء التونسيّين مازالوا يعانون من طفولة فكريّة ورطانة في اللّسان وسذاجة في التّناول خاصّة في ما يتعلّق بالشّعر؛ أمّا عن القصّة فهي ـ في رأيهما ـ محاولات يائسة لأنّها تسير في طريق مسدود. وواضح لكلِّ من اطّلع على القراءتيْن أنَّ النّاقديْن لم

يهتمّا بهذا الإنتاج بالقدر اللاّزم وإنّما اكتفيا بالإشارة في بعض المواطن إلى أنّ مثل هذه الشّواغل التي ظهرت في الإنتاج التونسي تذكّرانهما بما كان موجوداً بمصر في الخمسينات، بإضافة بعض العيوب لدى التونسيّين تتمثّل في اللّغة الضعيفة والتعبير الركيك والسقطات العروضيّة وسذاجة التناول.

وبالرّجوع إلى المعاجم وجدنا أنّ كلمة «عاتم» ـ التي رفضها النّاقد على أحد الشّعراء واقترح عليه لفظة «معتم» ـ عربيّة فصحى احتجّ لها ابن منظور بأكثر من بيت عربي قديم. وأمّا المقطع الذي أشار النّاقد إلى أنّ به اختلالاً في الوزن فقد ألفيناه سليماً.

فإذا كانت اللّهجة المتّبعة في القراءتيْن لهجة استعلائيّة يستخفّ صاحباها بكلّ ما يقدَّم لهما، وإذا كانت المآخذ والعيوب مختلقة لا أساس لها، وإذا كانت الحجج المقدّمة ضعيفة واهية، فأيّ نقدٍ كهذا يمكن أن يؤسِّس أو يبني؟ ولعلّ ما جاء بقلم التّحرير في تقديم المجلّة لهذا الملفّ ما يشجّع النّاقديْن على قول ما قالاه، فقد ورد في التّقديم شيءٌ كالتّحذير إذ يقول:

ولابُدّ لنا من ملاحظتين:

الأولى: أنّنا أحببنا أن نشرك «اتّحاد الكتّاب التونسيّين» الشّقيق بمسؤوليّة الإشراف على التّحرير لكوننا قد عهدنا إليه في توفير هذه المادّة فلم نمارس عليها رقابتنا المعتادة. وعلى ذلك فإنّ هذا الاتّحاد هو المسؤول الأوّل والأخير عن «قيمة» هذه الأبحاث والقصائد والقصص التي ننشرها بحسناتها وسيّئاتها. ويقتضينا الإنصاف أن نذكر أنّ هذه المادّة قد هُيِّئت على عَجَل، ولعلّ في ذلك بعض العذر لما توحيه من مآخذ.

والثانية: أنّنا لا نملك طبعاً إلاّ أن نُخضع هذا الملفّ الخاصّ بالأدب التونسي لما نخضع له كلّ مادّة تنشر في «الآداب» من نقد. ونعتقد أنّ إخواننا الأدباء التونسيّين المشاركين في هذا العدد سيرحّبون بكلّ نقدٍ بنّاء[1].

لعلّ في هذا التّقديم أمراً بإطلاق النّار، أو هكذا فهم النّاقدان، فتأبّطا معوليْن وشمّرا عن ساعديهما وهجما هجوماً لا هوادة فيه بغية تدمير هذا الشّيء الوافد. ولكنّه هجوم دونكيشوتي، لم يخسر فيه التونسيّون شيئاً، كما لم تُصَب المجلّة بعجز في المادّة فلم تتوقّف، وظلّت المجلّة تصدر إلى يوم النّاس هذا (وأتمنّى بالمناسبة أن يتواصل صدورها دهراً أطول)، وظلّ كذلك التونسيون يكتبون مثلما كانوا منذ القديم ينتجون ويسهمون في حضارة الإنسان وإيناع الفكر التقدّمي المنفتح.

أقول هذا بعد أن لاحظت شيئاً من الفكر القبلي مازال يسيطر على بعض إخواننا ممّن لا يرون الأجود والأفضل والأرقى يصدر إلاّ عن أفراد العشيرة، وكلّ نغمة مغايرة هي نشاز وخروج عن الصّواب. وإلاّ فما معنى أن ينتصب أحدهم أستاذاً دون أن تكون قد رضيتَ بالجلوس بين يديه تلميذاً، ويسمح لنفسه بأن يرفع عقيرته في وجهك وبأن يعرك أُذنيك ظلماً وتجنّياً، فإذا فررت عنه لاحقك بعصاه الطويلة المستطيلة دوماً؟

وما جدوى هذه الخرافة التي مازال يحلو لبعضهم ترديدها، والتي يزعمون فيها أنّ إخوانهم بالمغرب العربي يعانون من ضعف فادح في اللّغة العربيّة إلى درجة أنّ ألسنتهم غير فصيحة وغير مبينة، وكتاباتهم غير سليمة وتعبيرهم ركيك... ولا ينسون طبعاً أن يجدوا لنا عذراً يتمثّل في «الاستعمار الفرنسي الذي كاد يطمس كلّ ما هو عربي في تلك المنطقة...» كلّ هذا اغتراراً بما يسمعونه في الشّارع من تمازج بين ما هو عربيّ وعاميّ وكلمات دخيلة... والواقع غير هذا تماماً، فالمغاربة يحسنون لغتهم العربيّة ولا يتساهلون مع مَن يرتكب خطأً في اللّغة بل ربّما تشدّدوا أكثر من اللّزوم في ما يتعلّق بقواعد اللّغة من نحوٍ وصرفٍ وإملاء، وهم يحرصون على تعلُّمها وتعليمها جيلاً بعد جيل لا في تونس فقط وإنّما خارجها أيضاً وخاصّة في دول الخليج والسعوديّة واليمن حيث يعمل أكثر من ثلاثة آلاف أستاذ تخرّجوا كلّهم من الجامعة التونسيّة، وحقّقوا هناك نتائج جدّ مُرضية تؤيّدها شهادات التقدير الواردة على تونس من الجهات التربويّة في البلاد الشقيقة.

لا ننسى هنا أنّ العرب كانوا موجودين بالمغرب منذ القديم وأنّ الفتح الإسلامي بدأ منذ خلافة عثمان بن عفّان رضي الله عنه، وأنّ تأسيس القيروان تمّ سنة ٥٠ للهجرة، وتعاقبت الدول العربيّة والإسلاميّة من الأغلبيّة والفاطميّة والحفصيّة إلى العثمانيّة، وقد كانت طوال ذلك التاريخ اللّغة السّائدة هي العربيّة، فهي لغة التّعامل والسياسة والأدب.

ثمّ إنّ هذا الاستعمار الفرنسي حينما نزل بأرضنا لم يمح اللّغة العربيّة، وليس بمقدوره فعل ذلك، وإنّما أضاف إلينا لغته وعمل على نشرها، فكانت بحقّ نافذة جديدة أفاد منها الذين أتقنوا تلك اللّغة.

وظلّ التّعليم في مدارسنا يعتمد اللّغتين العربيّة والفرنسيّة، ولم يُكره أيّ تلميذ على ترك العربيّة للتفرُّغ للفرنسيّة. بل إنّ الذين رفضوا دخول المدارس الحكوميّة واصلوا دراستهم بجامع الزيتونة حيث العربيّة وحدها لغة التّدريس في مختلف المواد. وقد برز من هذا الجامع أدباء كثيرون منهم الشّاعر المعروف «أبو القاسم الشّابي» والمصلح الاجتماعي «الطّاهر الحدّاد». كما أفرزت المدارس الحكوميّة ذات اللّسانين العربي والأجنبي أدباء متميّزين لعلّ أبرزهم محمود المسعدي الذي يكتب بأسلوب عربي متين لم يتعلّمه بجامع الزيتونة وإنّما تلقّنه بالمدرسة الحكوميّة جنباً إلى جنب مع الفرنسيّة التي خبرها بعمق وكتب بها آثاراً أدبيّة لا تقلّ قيمةً عمّا كتبه بالعربيّة.

وحاصل القول إنّ العربيّة بخير عندنا، ولعلّنا نضيق شيئاً ما بمن يوصينا على لغتنا، وأنّ إتقان اللّغة، أيّة لغة، ليس حكراً على جهة معيّنة... فبالإمكان حفظ اللّغة مهما بعدت بك الدار عن مصدرها الأصلي. ولا أدلّ على ذلك من المستشرقين الذين ولدوا وترعرعوا في أوروبا ومع ذلك فقد استطاعوا أن يحذقوا لغتنا وأن يتمثّلوا حياة

(١) الآداب ـ العدد الرّابع ـ نيسان ١٩٧٢.

العرب في الجاهليّة وأن يستوعبوا الكثير من حياة النّاقة والفرس والصّحراء، ولا أدلّ على ذلك أيضاً من لمعان أسماء عربيّة في أوروبا مثل: محمد ديب، رشيد بوجدرة، الطّاهر بن جلون، وأندري شديد، وأمين معلوف.

لعلّنا بعد هذه الومضة التّاريخيّة/الإشهاريّة نتخلّى عن هذه الخرافة الممجوجة.

أمّا عن التذرّع بمرجع يُتّخذ مقياساً، فالمسألة فيها نظر، خاصّة إذا كانت الأحكام المرسلة لا تستند إلى حجّة قويّة ودليل قاطع. وليس من العيب أن تكون مصر مرجعاً يقيس عليه النّاقد كلّ إنتاج أدبي يأتي من خارج الدّائرة. وإنّما المحيّر أن يظلّ هذا المرجع مقياساً تسقط دونه كلُّ الأصوات الوافدة ويبقى هو الوحيد الشّامخ الذي لا يطوله أحد. نحن نقرأ ما يصدر في المشرق أو في المغرب ونحاول أن نستفيد من هذا ومن ذاك دون أن نتسلّح بحقيقة مسبقة تؤكّد لنا أنّنا الأعلى أو أنّنا الأدنى.

والقول بأنّ هذا تجاوزناه وعشناه في الخمسينات كمن يقول بأنّ علاقة الرجل بالمرأة موضوع قديم قِدَم الإنسان، بينما الأمر غير ذلك تماماً بالنسبة إلى النّاقد. إذ ينتظر من النّاقد أن يحلّل الصّورة ويبحث في أبعادها وأن ينظر من أيّة زاوية التقطت وكيف عبّر عنها الكاتب.

تعليق صاحب المجلة

في ندوة «تكريم الآداب» علّقتُ على مداخلة الأستاذ رضوان الكوني تعليقاً سريعاً. ولكنّي بعد أن رجعتُ إلى «ملفّ الأدب التونسي» الذي استند إليه الكاتب، رأيتُ أنّ لديّ مزيداً من حجج التفنيد أدلي به.

أُريد أوّلاً أن أشكر الأستاذ الكوني على ما خصّني به من مديح وثناء، وما ساقه لـ **الآداب** من تقريظ. ولكنّي لم أفهم كيف سَرَدَ بعد ذلك مآخذ على المجلّة تكاد تذهب بكثير من فضائلها التي أشار إليها!

(١) يقول الكاتب إنّ «المؤسف حقّاً أن تتولّى مجلّة عربيّة التّعريف بأدب عربي في بلد عربي آخر...»

لعلّه الكاتب الوحيد، في الوطن العربي، الذي يستغرب أن تخصّص **الآداب** بعضَ أعدادها أو ملفّاتها لإبداع بلدٍ من البلدان العربيّة. وقد كنّا ولانزال نعتقد أنّ هذا خيرُ ما تفعله مجلّةٌ أعلنتْ منذ أعدادها الأولى أنّها تسعى لأن تكون جامعةً لثقافة عربيّة لا تقوم الأنظمة إلاّ على تفتيتها بنزعة الأَقْلَمَة والشرذمة. ونحن نعتقد أنّ **الآداب** قد أدّت دوراً محموداً في كشف مظاهر الإبداع والخلق للقرّاء العرب لدى كتّاب بلد عربيّ لم يكن من اليسير أن يبلغوهم، ولاسيّما أنّ هذه الملفّات كانت تتضمّن إجمالاً مقالات تقييميّة للإنتاج المحلّي. وكثيراً ما نسمع من يقول إنّه عرف إنتاج فلان أو فلان من غير كتّاب بلده عبر صفحات **الآداب**، ولولاها لبقي يجهل هذا الإنتاج. فكيف يكون هذا السّعي نقيصةً ومثاراً للاستغراب؟

إنّ الكاتب ينهي هذا «المأخذ» بقوله: «ولكن المؤكّد أنّ إخوتنا لم يسعوا إلينا مثلما نسعى إليهم». ألم يشعر بأنّ هذا الحكم يتناقض مع استغرابه؟ حين نسعى إليه لنتعرّف على إنتاجه أو لنعرّف قرّاء البلاد العربيّة عليه، يستغرب ذلك بحجّة أنّ لغتنا العربيّة مشتركة؛ فإذا لم نَسْعَ إليه اتّهمنا بالقصور، بل بالتّعالي!

(٢) كان الكاتب يودّ أن تكون مداخلته حول القصّة التونسيّة في مجلّة **الآداب** «ولكن العدد القليل من القصص التونسيّة المنشورة بالمجلّة لا يفي بالحاجة ولا يشجّع على كتابة دراسة جادّة في الموضوع؛ فباستثناء ما نُشر في الملفّ الخاصّ بالأدب التونسي الحديث، لم تُنشَر لأقلام تونسيّة إلاّ ثلاث قصص ولعلّها نشرت أكثر من هذا العدد، ذلك لأنّ توزيع **الآداب** بتونس لم يكن دائماً منتظماً...». وانتهى إلى القول: «لذلك سأتحدّث عمّا نُشر بالملفّ الخاصّ..»

ونجيب على ذلك بأنّ عدم اطّلاع الكاتب على نتاج معيَّن يريد أن يدرسه كان يقتضيه منطقيّاً ألاّ يتصدّى أصلاً للموضوع، لأنّ ذلك تقصيرٌ منه، ولاسيّما حين نؤكّد له أنّ مجموعة **الآداب** الكاملة متوفّرة في أكثر من مكتبة عامّة في تونس. ولو فعل لاكتشف أنّ عشرات القصص التونسيّة منشورة طوال أكثر من أربعين عاماً في المجلّة؛ ولرأى أنّ محاولته رسم صورة القصّة التونسيّة في **الآداب** استناداً إلى ثماني قصص في الملفّ وثلاث قصص أخرى في أعداد أخرى إنّما هي محاولة بائسة بعيدة كلّ البُعد عن الرُّوح العلميّة والموضوعيّة!

(٣) يقول الكاتب تعليقاً على نقد الملفّ «ولعلّ مناقشة ما جاء في ذلك النّقد غير ذات فائدة خصوصاً بعد أن مرّ على ذلك الملفّ ونقده أكثر من عشرين سنة».

ولكنّه بعد سطرين فقط يقتحم المناقشة بحجّة أنّ «حضور الأدب التونسي في **الآداب** أمرٌ مطلوب التطرُّق إليه في مثل هذا الاحتفال الذي يُقام لتلمُّس مدى ما أسهمت به هذه المجلّة في تطوير الأدب العربي عموماً».

بعد اثنين وعشرين عاماً، يقول الكاتب، ربّما كانت المناقشة غير ذات فائدة، ومع ذلك فهو يناقش النّاقدين، ولاسيّما أنّ خيبته، بعد الاطّلاع على العدد الذي تلا عدد الملفّ، «كانت أكبر من أن توصف». لماذا؟ هو لا يذكر السّبب، ولكن يتبيّن من السّياق أنّه كان ينتظر أن يتصدّى الكتّاب التونسيُّون جميعاً للردّ على النّاقدين: رجاء النّقّاش وسعيد حورانيّة (رحمه الله). ولمّا لم يفعلوا ذلك، فسيتولّى هو هذه المهمّة الشّاقّة بعد اثنين وعشرين عاماً!

وكيف ردّ الأستاذ الكوني؟

كان المفروض أن يردّ فقط على ناقد القصص، مادام موضوعه أصلاً «القصّة التونسيّة في مجلّة **الآداب**». ولكنّه تصدّى أوّلاً لناقد الشّعر، مستعيراً بعض الأحكام التي أطلقها الشّاعر التونسي نور الدين صمود على الأستاذ النّقّاش قائلاً إنّه قد وقف «من أصحاب تلك القصائد موقف الأستاذ من تلاميذه المبتدئين». هذا ما قاله صمود في العدد «الموالي لنشر الملفّ» (والذي عاد بالخيبة على الأخ الكوني) فأخذ عنه هذا المعنى ـ دون أن يذكر ذلك! ـ ووسّعه ليشمل ناقد القصص سعيد حورانيّة. والقارئ الذي يعود إلى هذين النّقدين يتبيّن بسرعة كيف خلط الكاتب بين آراء النّاقدين دون ما تمييز تقريباً، وحمّل كلامهما ما لا يتّفق مع قوله إنّ لهجتهما الأستاذيّة الفوقيّة «انتهت بهما

تمنّيتُ لو سار النّقد المشار إليه في طريق آخر أكثر استقامة ونزاهة، لا أن ينظر إلى هذا الأدب على أنّه هشّ وأنّ أصحابه مازالوا في بداية الطريق مع أنّهم ينتمون إلى بلد ذي تقاليد ثقافيّة عريقة، يتقنون الشّعر وفنونه والقصّة وتقنياتها، وأنّ تونس شهدت ميلاد أوّل رواية لها في هذا القرن سنة ١٩٠٦ حينما نشر الأديب صالح السويسي روايته **الهيفاء وسراج اللّيل** قبل العديد من الروايات العربيّة التي أصبح يؤرّخ بها تاريخ الرواية. كلُّ هذا لا يؤكّد أنّ ما نُشر بالملفّ الخاصّ في **الآداب** قمّة فنّيّة لا يرقى إليها الشكّ، وقولٌ كهذا مردود على صاحبه ويغلق باب النّقاش نهائيّاً.

وإنّما أردتُ أن أصل إلى أنّ تجربة ذلك الملفّ كانت سلبيّة جعلت التونسيّين لا يتحمّسون إلى النّشر خارج بلادهم. ولعلّ ما قلته عن تونس يصحّ أيضاً على بعض البلاد العربيّة.

أجدّد أمانيّ لـ **الآداب** حتّى تواصل صدورها على هذا النّطاق البديع المواكب لكلّ ما هو جديد وأهنّئ الدكتور سهيل على هذا التّتويج العربي الشامل الذي يستحقّه عن جدارة. وأجدّد تحيّتي للحاضرين وللإخوة الّذين سهروا على تحقيق هذا اللّقاء ومكّنوني من شرف الحديث إليهم.

تونس

إلى جمع كلّ ذلك الإنتاج في سلّة واحدة وقذفها بعيداً بعيداً».

إنّ المرحوم سعيد حورانيّة تناول القصص بكثير من الموضوعيّة، وأثنى، مع الملاحظات الانتقاديّة، على قصّة إبراهيم بن مراد الذي وصفه بأنّه «مليء بالوعود، وهو يستطيع أن يخلق الجوّ الملائم؛ ورغم النقلات السريعة فالقصّة نسيج محكم، بقي إحكام السيطرة على اللّغة التي بلغت المجّانيّة في بعض الأحكام». ووصف قصة «المقفع» لفاطمة سليم العلاّني بأنّها «قصيدة جميلة، فيها ما في القصيدة من ترابط وإيحاء وتركيز؛ إنّها رمزٌ معبّر لقضيّة فلسطين المنكوبة بأهلها وأقربائها وأعدائها في صورة شعبيّة بسيطة شديدة التأثير». وقال عن قصّة حمودة الشريف إنّ فيها «محاولة واضحة لتفجير الشّكل تصل إلى حدّ السورياليّة، ولكن المحاولة غير مترابطة». ووصف قصّة «أحذية من نار» لنتيلة التباينيّة بأنّها «قصّة تستوقف النّظر حقّاً، تقف وراءها قصّاصة موهوبة متمكّنة، تسري كالتيّار المتدفّق حتّى النهاية دون تقطّع أو افتعال، يتساوى فيها الشّكل والمضمون في امتزاج عضويّ ساحر، وفيها حرارة وصدق، وهي من أفضل قصص المجموعة... في بعض المقاطع إغراق في الغنائيّة ليس خطيراً ولكنّه يشوب صفاء الانسياب». وبعد أن تحدّث عن قصّة «رحلة الضياع» لنور الدين بن بلقاسم قال: «لا يمكن الحكم على الكاتب من هذه القصّة، فهي تدلّ على مخيلة خلاّقة ولكنّها في هذه القصّة بالذات لم تستخدم الاستخدام المناسب».

حين يتناول ناقدٌ ما خمس قصص من أصل ثمانٍ بمثل هذه الرّوح الإيجابيّة، رغم جميع المآخذ التي يراها، فهل يحقّ لناقد آخر أن يقول عنه إنّه يعتقد أنّها «محاولات يائسة تسير في طريق مسدود». . .رغم أنّ حورانيّة قال قبل ذلك: «إنّها لعلامة باهرة حقّاً لهموم القصّاصين التونسيّين الحديثين، مليئة بالرّغبة الصّحيّة في التّغيير، مستشرفةً الطريق الثوري الصحيح: تغيير العالم لخير الإنسان بتحطيم الشّكل الاجتماعي اللاّإنسانيّ للنظم الرجعيّة الطبقيّة»؟ وبعد أن أورد السلبيّات في بعض قصص الملفّ، أضاف: «ولكن هناك وراء ذلك كلّه محاولة محمومة للتّعبير المخلص عن عالم غريب ومعقّد وغير مألوف، محاولة قد تكبو وتتعثّر ولكن لا ينقصها الإخلاص العميق».

وإذن، فقد ظلم الأخ الكوني المرحوم سعيد حورانيّة (الذي غاب عنّا منذ أقلّ من ثلاثة أشهر) ظلماً شديداً، فوجب أن ندافع عنه احتراماً لوفائه وتفنيداً لما أصاب أحكامه، بعد مَوْتِه، من تشويه.

(٤) ولكن ظلم الكوني لنا، نحن **الآداب**، أعجب وأغرب!

فهو يزعم أنّ ما أورده قلم التّحرير في تقديم هذا الملفّ ربّما يكون قد شجّع النّاقدين على قول ما قالاه «لعلّ في هذا التّقديم أمراً بإطلاق النّار، أو هكذا فهم النّاقدان، فتأبّطا معولين وشمّرا عن ساعديهما وهجما هجوماً لا هوادة فيه بغية تدمير هذا الشيء الوافد...».

إنّه يشكّك في صدق نيّة **الآداب** بتقديم ملفّ تعريفي للأدب التونسي الحديث، بل يكاد يقول إنّنا نكاد نحرّض النّقاد على تدمير الأدب التونسي!

يكاد يقول ذلك، ناسياً أو متناسياً دور **الآداب** التي يصفها هو شخصيّاً بأنّها أصبحت «جامعة ثقافيّة تنشر الإبداع والدراسة والقراءة والنقاش» **ومعتبراً النقّاد آلة طيّعة بيد رئيس التحرير يحرّضهم فيستجيبون! يكاد يقول ذلك في ندوة لتكريم الآداب. وأنعم به من تكريم!**

كلُّ هذا، ومادّة الملفّ أشرف عليها اتّحاد الكتّاب التونسيّين نفسُه، واختار لها الأقلام التي يرى أنّها تمثّل هذا الأدب. ولئن كانت رئاسة التّحرير قد أشارت إلى ما قد يكون على تلك المادّة من مآخذ، فقد كان طبيعيّاً أن تعلن أنّها ترحّب بكلّ نقد. فلماذا لم يبادر الأستاذ الكوني إلى التّعليق على ذلك الملفّ عند صدوره منذ ٢٢ سنة، أم أنّه لم يكن قد وُلِد بَعْد؟

(٥) وأخيراً يقول الكاتب: «إنّ تجربة ذلك الملفّ كانت سلبيّة جعلت التونسيّين لا يتحمّسون للنّشر خارج بلدهم».

كيف قفز الكوني إلى هذه النتيجة؟ هل رصد مثلاً أعداد **الآداب**، بعد تاريخ الملفّ، فتبيّن له أنّ الأدباء التونسيّين قد قاطعوا المجلّة؟ أرجوه أن يعود إلى المجموعة الكاملة ليتثبّت أنّ أدباء تونس لم يغيبوا يوماً عن **الآداب** وأنّ القرّاء التونسيّين يؤثرون **الآداب** و«منشورات دار الآداب» على كثير من المجلاّت والدور العربيّة الأخرى، وأنّهم بذلك أوفياء لهذه المؤسّسة التي تحترمهم وتحبّهم ولا تكنّ لهم إلاّ التّقدير وتفتح صدرها لهم على سعته.

وأنا واثق من أنّهم ليسوا كثيرين أولئك الكتّاب التونسيُّون الّذين سيرضون عن «رضوان» في مداخلته بمناسبة «تكريم» **الآداب**، ولو كان يحاول، بين مقطع ومقطع، أن يداوي بالتّقريظ والثناء والمجاملة، بعض الجروح التي كان يُحدثها... من غير أن يوفّق كثيراً!

سهيل إدريس